

KELONGGARAN HUKUM
BAGI ORANG SAKIT DAN MUSAFIR MENURUT
KITAB *TAFSĪR AL-MANĀR*

DESY HERAWATI

DISERTASI INI DIKEMUKAKAN UNTUK
MEMENUHI KEPERLUAN BAGI IJAZAH
SARJANA SYARIAH (SECARA DISERTASI)

JABATAN FIQH DAN USUL
BAHAGIAN PENGAJIAN SYARIAH
AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA
KUALA LUMPUR

2004

ABSTRAKSI

Islam sebagai agama rahmah, damai dan mempunyai ajaran yang lengkap dan sederhana, sentiasa memberikan tempat kepada semua *mukallaf* untuk melaksanakan tugas-tugas beragama mereka menurut batas kemampuan yang ada pada diri mereka. Islam bukanlah suatu agama yang menyukarkan umatnya.

Konsep kemudahan dan penafian kesukaran didalam hukum Islam yang diistilahkan didalam kitab-kitab usul fiqh dengan nama *takhfif*, *taysir*, *nafy al-ḥaraj*, *daf' al-ḥaraj*, dan *raf' al-ḥaraj* merupakan suatu konsep yang teramat penting didalam perbincangan hukum Islam. Didalam kajian ini istilah *raf' al-ḥaraj* digunakan untuk mewakili konsep-konsep ini.

Dalam memberikan tafsiran mengenai ayat-ayat yang berkaitan dengan *raf' al-ḥaraj*, para ulama mempunyai pandangan yang berbeza-beza. Perbezaan itu dapat dilihat pada cara mereka mentafsirkan ayat-ayat mengenai kemudahan hukum Islam bagi orang yang sakit dan musafir. Al-Quran tidak memberikan penjelasan dan batasan makna pada perkataan sakit dan *safar*, namun kebanyakan para fuqaha telah membataskan makna kedua-dua perkataan tersebut. Mereka melarang mengambil *rukhsah* bagi orang yang sakit yang belum mencapai tahap sakit yang ditentukan, demikian juga *rukhsah* tidak dibenarkan bagi *safar* yang belum mencapai waktu perjalanan yang lama atau jarak tertentu, walau perjalanan itu melelahkan..

Kitab *Tafsir al-Manār* yang disusun oleh Muhammad Rasyid Rida berdasarkan kuliah-kuliah tafsir Muhammad Abduh merupakan sebuah kitab tafsir moden yang cuba memberikan tafsiran Al-Quran yang bersesuaian dengan

tuntutan semasa termasuk ayat-ayat yang mengandungi konsep *raf' al-ḥaraj*. Menurut Muhammad Rasyid Rida, ayat-ayat *raf' al-ḥaraj* didalam al-Quran tidak boleh dipersempitkan pentafsirannya dan didalam hal ini konsep sakit dan *safar* hendaklah dinilai semula berasaskan '*urf*' masyarakat.

Kajian ini memperlihatkan bahawa Muhammad Rasyid Rida bukan sahaja selain tidak bersetuju dengan cara-cara pentafsiran ayat-ayat *raf' al-ḥaraj* yang dilakukan oleh para fuqaha yang lalu, malah beliau memiliki pendekatan pentafsiran hukum yang tersendiri yang berkaitan dengan *raf' al-ḥaraj*, iaitu dengan mengambil berat kepada tradisi masyarakat ataupun '*urf*'.

ABSTRACTION

Islam is a religion of peace, where Allah blesses Muslims with simple and concise teachings. The practices of Islam does not burden Muslims where they are required to practice Islam in their best effort and does not burden its followers with practices that are beyond their abilities.

Simplification and reprieve of mandatory practice of Islam is a concept often discussed in great works of Islamic scholars concerning *usul fiqh*, using terms such as *takhfif*, *taysir*, *nafy al-ḥaraj*, *daf' al-ḥaraj* and *raf' al-ḥaraj*. These terms and concept are of a great importance when discussing the Canons of Islam. In this dissertation the term *raf' al-haraj* will be used to generalize all of the above terms

Muktabar Islamic scholars have different opinions and views when interpreting verses of the Holy Quran concerning *raf' al-ḥaraj*. These differences of opinions can clearly be seen especially when interpreting Quranic verses about simplification and reprieve that Islam allows muslims who are ill or undergoing a long journey (*safar*) on Mandatory Islamic practices (e.g. The five daily prayers and fasting). Although the Quran does not define in detail about the degree of illness to qualify or the length and type of journey that is applicable, *Muktabar* scholars have defined this in great detail. They have given different opinions on the type, length and duration of particular journey that qualifies for simplification and reprieve (*raf' al-ḥaraj*).

Tafsir al-Manâr is one such work that discusses this issue. Compiled by Muhammad Rasyid Rida based on the lectures given by Muhammad Abduh, in interprets related Quranic verses in a modern and relevant manner more suited to today's society. According Muhammad Rasyid Rida, the concept of *raf' al-ḥaraj*

should not narrowly interpreted and the definition of the illness and journey should be redefined in line with today's modern society.

This dissertation clearly shows that Muhammad Rasyid Rida not only disagrees with the way Quranic verses on *raf' al-ḥaraj* were interpreted by past scholars, he also gives his own opinions on the interpretation of *raf' al-ḥaraj* based on the traditions of the society (*'urf*)

المخلص

الإسلام دين رحمة و أمن ودين كامل متكامل ومتوسط وقد كلف المتكلفين في تحمل مسؤولية وتوظيف حياتهم الدينية على قدر وسعهم واستطاعتهم فلاسلام دين يسر لا عسر.

الإسلام يبني على أساس اليسر ورفع الحرج وخاصة في تطبيق الأحكام الشرعية وقد استخدم لفظ "يسر" على معان متعددة في كتب أصول الفقه كالتخيير و للتيسير ونفع الحرج ودفع الحرج ورفع الحرج ولها أساس هادف نحو مناقشات الأحكام الشرعية وفي هذه الرسالة فإنني سأستخدم مصطلح رفع الحرج ممثلاً لجميع المصطلحات المذكورة

للعلماء آراء مختلفة في تفسير معنى الآيات القرآنية المتعلقة برفع الحرج وهذا الغرو وف توجد في طرق استنباط واستفسار الآيات المتعلقة بأحكام الرخص على المريض والمسافر . والظهر أن القرآن لم يوضح مفهوم المرض والسفر وحدودهما ولكن معظم الفقهاء يخصصون كلا المعنيين :المرض والسفر فيمنعون الرخصة على المرض الذي لم يصل إلى حد الذي معين كما لا يجوزون الرخصة على السفر يصل إلى سدة طويلة أو مسافة معينة وإنه كان السفر متعباً.

وتفسير المنار الذي ألفه محمد رشيد رضا ويحتوى على مجموعة محاضرات في التفسير ألقاها محمد عبده يعتبر من كتب التفسير المعاصرة وقد حاول محمد عبده أن يفسر القرآن بما يتناسب مع القضايا المعاصرة والراهنة ومن بينها الآيات المتعلقة بموضوع رفع الحرج. ويرى محمد رشيد رضا أن الآيات برفع الحرج لا يمكن أن يضيف الآية وإنما في قابلية لتفسير حديد على أساس عرف المجموعة.

وهذا البحث يعرض آراء محمد رشيد رضا في هذه القضية الذي يختلف عن آراء القدامى وهذا يدل على أن محمد رشيد رضا قد يتميز بتفسير خاص فيما يخص قضية رفع الحرج وذلك بالاهتمام بالتقاليد المألوفة وعرف المجتمع.

PENGHARGAAN

Segala puji dan syukur penulis panjatkan kehadiran Ilahi kerana diatas keizinan, kekuatan, dan kesabaran yang telah dikaruniakan-Nya kepada penulis sehingga tesis ini dapat diselesaikan dalam tempoh yang telah ditetapkan.

Ribuan terima kasih khasnya untuk kedua-dua orang tua dan suami tercinta yang sentisa mendoakan, menyokong, dan memberi semangat kepada penulis sepanjang perjuangan penulis dalam menambah ilmu pengetahuan di Universiti Malaya. Semoga Allah selalu bersama mereka dan melimpahkan mereka dengan kasih sayang-Nya.

Sctinggi-tinggi penghargaan kepada DR. Rushdi Ramli (dan juga isteri) yang telah sudi membimbing penulis. Jutaan terima kasih atas segala toleransi, petunjuk, dan kritikan yang membina yang telah diberikan dalam usaha menyiapkan tesis ini.

Terima kasih juga kepada semua kaki tangan akademik dan bukan akademik yang berkhidmat di Akademi Pengajian Islam, dan kaki tangan IPSP UM. Semoga Allah jualah yang akan memberikan ganjaran atas segala bakti yang telah ditaburkan.

Setulus penghargaan untuk teman-teman seperjuangan atas segala sokongan dan bantuan yang telah dihulurkan.

Sekian. Wassalamualaikum. Wr.Wb.

Penulis

DESY HERAWATI BINTI ZUARDI ANDIS

KANDUNGAN

Halaman Judul	ii
Abstraksi	iii
Penghargaan	viii
Kandungan	ix
Pedoman Transliterasi	xi
PENDAHULUAN	1
1. Latar Belakang Kajian	1
2. Skop Kajian	11
3. Kepentingan Kajian	11
4. Metodologi Kajian	12
5. Kajian Lepas	
BAB I : MENGENAL TAFSIR AL-MANAR DAN PENYUSUNANNYA	14
1.1. Sekilas Tentang <i>Tafsir al-Manar</i>	14
1.2. Riwayat Singkat Muhammad Abduh	18
1.3. Riwayat Singkat Muhammad Rasyid Rida	25
BAB II : RAF'AL-HARAJ DALAM HUKUM ISLAM	35
2.1. Pengertian <i>Raf'al-Haraj</i>	35
2.2. Dalil-Dalil Mengenai <i>Raf'al-Haraj</i>	41
2.3. Sebab-Sebab <i>Al-Haraj</i> Perlu Dihindarkan	46
BAB III : RAF'AL-HARAJ DALAM PELAKSANAAN HUKUM FIQH	49
3.1. Pengertian Sakit Dan <i>Safar</i>	49
3.2. Masalah Tentang Tayamum	53

3.3. Masalah Mengqasar Solat	60
3.4. Berbuka Puasa Bagi Orang Yang Sakit Dan Dalam Perjalanan	63
BAB IV: RAF'AL-HARAJ MENURUT TAFSIR AL-MANAR	75
4.1. Pendahuluan	75
4.2. Kritikan Muhammad Rasyid Rida Terhadap Penafsiran Fuqaha Tentang <i>Raf'al-Haraj</i>	79
4.3. Prinsip <i>Raf'al-Haraj</i> Di Luar <i>Naş</i>	104
4.4. Penetapan <i>Raf'al-Haraj</i> Dengan ' <i>Urf</i>	112
BAB V: PENUTUP	
5.1. Kesimpulan	125
5.2. Saranan	127
BIBLIOGRAFI	129
SENARAI AYAT DAN HADITH MENGENAI RAF'AL-HARAJ	133

PEDOMAN TRANSLITERASI

Huruf Arab	Nama dan Transkripsi
ء	: a, ' (Hamzah)
ب	: b
ت	: t
ث	: th
ج	: j
ح	: ḥ
خ	: kh
د	: d
ذ	: dh
ر	: r
ز	: z
س	: s
ش	: sy
ص	: ṣ
ض	: ḍ
ط	: ṭ
ظ	: ṣ
ع	: ʿ
غ	: gh
ف	: f
ق	: q
ك	: k
ل	: l

م	:	m
ن	:	n
هـ	:	h
و	:	w
ي	:	y
ة	:	h

Vokal Panjang

آ	:	ā
و	:	ū
ى	:	ī

Vokal Pendek

َ	(fatḥah)	a
ُ	(ḍammah)	u
ِ	(kasrah)	i

Diftong

أَوْ	:	aw
أَيَّ	:	ay
يَـ	:	iy/ī
وَّ	:	uww

PENDAHULUAN

1. LATAR BELAKANG KAJIAN

Kitab *Tafsîr al-Manâr* adalah suatu kitab tafsir yang disusun oleh Muhammad Rasyid Rida, yang bertujuan untuk menjawab permasalahan umat Islam di zaman tersebut. Ini dapat difahami daripada kata-kata beliau:¹

ان قصدنا من التفسير بيان معنى القرآن وطرق الا هتداء به
فى هذا الزمان

Maksudnya: Sesungguhnya tujuan daripada penyusunan kitab tafsir ini adalah untuk menjelaskan makna-makna al-Quran dan bagaimana umat Islam dapat mengambil petunjuk daripada al-Quran dalam konteks zaman ini.

Tafsir ini muncul pada akhir abad ke-19 Masihi iaitu ketika umat Islam pada umumnya telah mula sedar mengenai kemunduran mereka jika dibandingkan dengan dunia Barat. Zaman moden dalam sejarah Islam bermula pada permulaan abad ke-19 Masihi. Tafsir-tafsir yang lahir pada zaman ini nampaknya bercorak tersendiri dan bebas iaitu tidak terikat dengan kitab-kitab tafsir terdahulu, malah ianya bersifat merujuk secara langsung kepada ayat-ayat al-Quran.

Gerakan Islam moden yang lebih nyata bermula dengan gerakan pembaharuan yang didokong oleh Jamaluddin al-Afghani dan Muhammad

Abduh, yang bertujuan untuk menghidupkan kegiatan intelektual dunia Islam. Kedua-dua tokoh ini telah bersepakat menyatakan bahawa dunia Islam telah menjadi mundur bukan kerana kitab al-Quran, malah kerana mereka telah mengabaikan ajaran sebenar kitab suci mereka. Menurut mereka jika umat Islam ingin kembali maju maka mereka seharusnya kembali kepada ajaran al-Quran yang asal, yang belum tercemar dengan pengaruh pemikiran-pemikiran luar destruktif dan fatalistik.²

Penguasaan cara berfikir dunia Barat moden dan aplikasinya dalam ilmu dan teknologi pada masa itu telah membawa dunia Islam kepada suatu bentuk kegelisahan. Keadaan ini sangat dirasakan oleh umat Islam ketika itu, dan ianya masih berlanjutan hingga ke abad informasi global sekarang, kerana itu umat Islam dituntut untuk menghadapinya dengan persiapan dan kemampuan global.

Dewasa ini kemajuan di bidang pengangkutan dan maklumat amat terkedepan. Di zaman Nabi s.a.w. kendaraan yang biasa digunakan adalah unta dan kuda, sedangkan pada masa sekarang sarana pengangkutan sudah beralih kepada kereta dan pesawat terbang, sehingga perjalanan jauh yang dilalui terasa lebih mudah dan cepat.

Di masa lalu para fuqaha telah berusaha mengatasi permasalahan yang dihadapi oleh umat Islam, dengan menggali konsep-konsep hukum melalui

¹ Muhammad Rasyid Rida (t.t.), *Tafsir al-Manâr*, j. 1, Beirut: Dâr al- Fikr, h. 42.

² A.Syafi'i Ma'arif (1993), *Peta Bumi Intelektualisme Islam di Indonesia*, Bandung: Mizan, h.26; lihat Harun Nasution (1975), *Pembaharuan dalam Islam*, Jakarta: Bulan Bintang, h.11; dan H.Munawir Syazali (1990), *Islam dan Tata Negara*, Jakarta: UI-Press, h. 111.

ijtihad mereka, seperti yang terdapat di dalam kitab-kitab fiqh. Salah satu contoh dari usaha ini adalah mengenai kemudahan hukum bagi orang sakit dan orang musafir dengan mengqasarkan solat atau lainnya. Dalam hal ini ulama-ulama Syafi'i telah memberikan had jarak perjalanan minimum sehari semalam, bagi membolehkan *qasar* solat manakala ulama-ulama Hanafi menentukan jarak perjalanan tersebut dengan perjalanan tiga hari tiga malam seperti yang akan dibahas lebih lanjut.

Kelihatannya para fuqaha tidak membezakan ukuran waktu dan ukuran jarak dalam pembatasan makna *safar*. Iaitu ukuran waktu tempuh dua hari dua malam sama dengan ukuran jarak dua *marhalah* atau 48 batu.³

Mungkin pandangan ini ada benarnya untuk situasi ketika itu. Tetapi pada masa sekarang, dengan kemajuan dan perkembangan di bidang pengangkutan, ukuran waktu dan jarak tidak dapat disamakan lagi seperti dahulu. Pada hari ini ukuran jarak perjalanan seperti tersebut di atas dapat ditempuh dalam beberapa jam sahaja. Sebaliknya, dewasa ini ada ketikanya jarak yang dekat mungkin pula memerlukan tempoh waktu yang lama, seperti keadaan di bandar-bandar besar yang begitu sibuk dengan lalu lintas, sehingga membuatkan perjalanan menjadi tidak lancar dan melibatkan tempoh masa yang panjang. Pendek kata ukuran jarak tidak tepat lagi untuk disamakan dengan ukuran waktu. Jika pendapat para

³ Perjalanan dua hari dua malam dikenal dengan ukuran dua *marhalah* iaitu sekitar 48 batu. Menurut satu keterangan yang lain, jarak satu *marhalah* adalah sama dengan 48 batu; lihat al-Syawkani (t.t.), *Nayl al-Auḡār*, j. 3, Mesir: Syarikah Maktabah Wa Maṭba'ah Muṣṭafa Bābī al-Halabī, h.234.

Ulama terdahulu masih diterapkan pada masa sekarang tentulah keadaan ini boleh mengelirukan.

Prinsip kemudahan dan pengenejian unsur-unsur kesukaran dalam pelaksanaan Syariat Islam adalah suatu prinsip yang jelas dibincangkan dalam kitab-kitab usul fiqh. Antara istilah yang digunakan ialah *takhfif*, *taysir*, *nafy al-ḥaraj*, *daf' al-ḥaraj* dan *raf' al-ḥaraj*.⁴ Walau bagaimanapun adalah tidak mudah untuk mendapatkan pentakrifan yang lengkap terhadap istilah-istilah tersebut. Pada umumnya kitab-kitab usul fiqh memakai sebahagian atau salah satu daripada istilah-istilah tersebut dalam membincangkan persoalan *rukhsah*, *ḍarurah* atau kemudahan hukum Islam. Dalam tesis ini istilah *raf' al-ḥaraj* (menolak unsur kesukaran) dipakai untuk mewakili konsep-konsep tersebut.

Raf' al-ḥaraj adalah salah satu perbahasan penting dalam kajian Syariat Islam. Secara umum perkataan *raf' al-ḥaraj* boleh diertikan sebagai menghilangkan kesukaran atau kesulitan⁵. Secara dasarnya hukum Islam sentiasa berjalan atas asas kemudahan dan keringanan. Ketentuan ini telah ditegaskan oleh ayat-ayat :

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ... (البقرة: ١٥٨)

⁴ Lihat 'Abd al-Ḥamid (1975), *al-Syari'ah al-Islamiyyah ka Masdar Asāsi li al-Ḍustūr*, Mansya' al- Ma'arif, h. 129; lihat Ibnu al-Qayyim (1973), *I'lām al-Muwāqī'in*, Beirut: Dār al-Jail, h. 130

Maksudnya: Allah menghendaki kemudahan bagi kamu dan Dia tidak menghendaki bagi kamu

Surah al-Baqarah (2):185

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُم فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ... (الحاج: ٧٨)

Maksudnya: Dia sekali-kali tidak menjadikan untukmu dalam agama suatu kesempitan

Surah al-Hājj (22): 78

Kedua-dua ayat di atas menjelaskan hakikat bahawa dalam pelaksanaan Syariat Islam, Islam sentiasa mementingkan kemudahan dan penghindaran unsur-unsur kesukaran. Malah pembinaan hukum Islam itu sentiasa berjalan di atas dasar kemudahan tersebut. Prof.Dr. Hasbi Ash-Shiddieqy menyatakan bahawa di antara asas pembinaan hukum Islam adalah *nafy al- ḥaraj*⁶ yang bermaksud menghindarkan kesulitan. Dasar ini adalah sesuai dengan ayat:

وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ :
(الاعراف: ١٥٧)

Maksudnya: Dan Dia (Allah) membuang dari mereka beban-beban dan belenggu-belenggu yang ada pada mereka.

Surah Al-A'rāf (7): 157

Berdasarkan ayat-ayat di atas, para ulama telah bersepakat menyatakan bahawa *raf' al-ḥaraj* adalah suatu prinsip asas di dalam hukum Islam. Ekoran

⁵ Ibrahim Anis, dan rakan-rakan (1972), *al-Mu'jam al-Wasīf*, j. 1, Mesir: Dār Al- Ma'arif, h.164 dan 360

daripada prinsip ini lahirkah kaidah-kaidah umum yang diterima pakai oleh ulama-ulama Islam seperti:⁷

المشقة تجلب التيسير

(Kesukaran itu akan membawa pada kemudahan)

Dalam memberikan pentafsiran terhadap ayat-ayat yang berkaitan dengan prinsip *raf' al-haraj*, para ulama nampaknya mempunyai pandangan yang berbeza-beza, terutama dalam mengkaji kes-kes yang mempunyai kaitan dengan persoalan *raf' al-haraj*, seperti kelonggaran hukum yang diberikan kepada orang sakit. Dalam hal ini ada ulama yang berpendapat bahawa perkataan sakit dalam ayat al-Quran adalah bersifat umum, yang melibatkan semua jenis sakit. Ada juga ulama yang meletakkan syarat-syarat tertentu terhadap sakit yang membolehkan *rukhsah*, sehingga apa bila syarat-syarat tersebut tidak dapat dipenuhi maka *rukhsah* tidak boleh dilaksanakan

Kitab *Tafsir al-Manâr* yang disusun oleh Muhammad Rasyid Rida, merupakan sebuah kitab tafsir moden yang cuba memberikan tafsiran-tafsiran baru yang sesuai dengan perkembangan zaman di masa itu, termasuk dalam membincangkan ayat-ayat yang mengandungi konsep *raf' al-haraj*. Tafsiran-tafsiran baru yang dikemukakan oleh Muhammad Rasyid Rida adalah antara lain, disebabkan beliau melihat keadaan umat yang Islam semakin mundur

⁶ Hasbi Ash-Shiddieqy (1986), *Falsafah Hukum Islam*, Jakarta: Bulan Bintang, h. 73

dan tertinggal jika dibandingkan dengan kemajuan Barat,⁸ terutamanya di bidang sains, ketenteraan, politik dan ekonomi.

Muhammad Rasyid Rida terkenal sebagai salah seorang ulama yang ingin membawa pembaharuan⁹ terhadap dunia Islam disamping sebagai seorang *mufasssir*. Beliau berhasrat untuk mengubah sikap dan kemunduran umat Islam supaya mereka lebih maju dalam segala aspek kehidupan. Beliau juga mengkritik pandangan ulama-ulama terdahulu tentang beberapa aspek yang berkaitan hukum hakam *rukhsah*.¹⁰ Ini dapat dilihat dalam kata-katanya.¹¹

إِلاَّ أن من أعجب العجب غفلة جماهير الفقهاء عن هذه الرخصة الصريحة
في عبارة القرآن التي هي اظهر وأول من قصر الصلاة ترك الصيام وأظهر في رفع
الحرج والعسر التائب بالنص وعليه مدار الأحكام

Maksudnya: ... namun, yang sangat mengherankan adalah kecuaiian jumhur fuqaha dalam memahami *naş* al-Quran tentang *rukhsah*, mengenai *qasar* solat, meninggalkan puasa, dan lebih terang lagi mengenai

⁷ Mukhtar Yahya dan Fatchurrahman (1993), *Dasar-Dasar Pembinaan Hukum Islam*, c.3, Bandung: PT.al-Ma'arif, h. 530

⁸ Menurut ahli-ahli sejarah Islam telah melalui tiga period: Period klasik (650-1250 M), period pertengahan (1250-1800) dan period moden (1800- kini), lihat Harun Nasution, *op.cit.* h. 13

⁹ Penafsirannya terhadap al-Quran tidak terikat dengan tafsiran ulama-ulama tradisional, disamping ianya berusaha untuk menyesuaikan pengertian-pengertian al-Quran dengan tuntutan semasa.

¹⁰ Iaitu kebanyakan ulama dalam mazhab yang empat.

¹¹ Muhammad Rasyid Rida, *op.cit.* j.5. h. 122

dan tertinggal jika dibandingkan dengan kemajuan Barat,⁸ terutamanya di bidang sains, ketenteraan, politik dan ekonomi.

Muhammad Rasyid Rida terkenal sebagai salah seorang ulama yang ingin membawa pembaharuan⁹ terhadap dunia Islam disamping sebagai seorang *mufasssir*. Beliau berhasrat untuk mengubah sikap dan kemunduran umat Islam supaya mereka lebih maju dalam segala aspek kehidupan. Beliau juga mengkritik pandangan ulama-ulama terdahulu tentang beberapa aspek yang berkaitan hukum hakam *rukhsah*.¹⁰ Ini dapat dilihat dalam kata-katanya.¹¹

إِلَّا أَنْ مَنْ أَعْجَبَ الْعَجَبَ غَفْلَةً جَاهِلًا فَقَدْ هَوِيَ الْفَقْهَاءُ عَنْ هَذِهِ الرَّخْصَةِ الصَّرِيحَةِ
فِي عِبَارَةِ الْقُرْآنِ الَّتِي هِيَ أَظْهَرُ وَأَوَّلُ مِنْ قَصْرِ الصَّلَاةِ قَوْلَ تَرْكِ الصِّيَامِ وَأَظْهَرُ فِي رَفْعِ
الْحَرْجِ وَالْعُسْرِ الثَّابِتِ بِالْإِصْحَابِ عَلَيْهِ مَدَارُ الْأَحْكَامِ

Maksudnya: ... namun, yang sangat mengherankan adalah kecuaiannya jumhur fuqaha dalam memahami *naṣ* al-Quran tentang *rukhsah*, mengenai *qasar* solat, meninggalkan puasa, dan lebih terang lagi mengenai

⁷ Mukhtar Yahya dan Fatchurrahman (1993), *Dasar-Dasar Pembinaan Hukum Islam*, c.3, Bandung: PT.al-Ma'arif, h. 530

⁸ Menurut ahli-ahli sejarah Islam telah melalui tiga period: Period klasik (650-1250 M), period pertengahan (1250-1800) dan period moden (1800- kini), lihat Harun Nasution, *op.cit.*, h. 13

⁹ Penafsirannya terhadap al-Quran tidak terikat dengan tafsiran ulama-ulama tradisional, disamping ianya berusaha untuk menyesuaikan pengertian-pengertian al-Quran dengan tuntutan semasa.

¹⁰ Iaitu kebanyakan ulama dalam mazhab yang empat.

¹¹ Muhammad Rasyid Rida, *op.cit.* j.5. h. 122

raf'al-ḥaraj yang tercantum dalam naṣ dan padanyalah pusat pengaturan hukum-hukum

Menurut Muhammad Rasyid Rida, ayat-ayat yang berkaitan dengan *raf'al-ḥaraj* yang terdapat dalam al-Quran tidak boleh ditafsirkan secara sempit. Kecuaian para fuqaha yang beliau maksudkan di dalam kata-kata diatas adalah antara lain merujuk kepada tafsiran yang sempit yang mereka kemukakan terhadap perkataan sakit dan *safar*, seperti membataskan *safar* dengan jarak atau dengan waktu tertentu. Menurut Muhammad Rasyid Rida, *rukhsah* yang dibenarkan terhadap orang sakit dan terhadap mereka yang di dalam perjalanan merangkumi segala macam bentuk sakit dan perjalanan yang diterima oleh 'urf masyarakat setempat¹².

Kemudahan hukum ataupun *rukhsah* yang diberikan kepada orang sakit dan atas dasar *safar* adalah salah satu bentuk *raf' al-ḥaraj* yang paling jelas dalam al-Quran dan menjadi fokus utama kajian tesis ini.

Perbincangan mengenai sakit dan *safar* sebagai suatu uzur *syar'i* dalam pelaksanaan ajaran Islam mungkin dianggap sudah biasa dan kurang menarik. Namun persoalan ini masih tetap penting untuk dihalusi, kerana persoalan sakit dan kesibukan umat Islam dalam mengadakan perjalanan masih tetap merupakan suatu persoalan yang masih melingkari kehidupan umat Islam.

¹² Muhammad Rasyid Rida, *op.cit.* j.2. h. 150 dan j. 6. h. 370; bandingkan dengan al-Ṣābuni (t.t.), *Tafsir Āyat al-Aḥkām*, j. 1. Beirut: Dār al-Fikr, h. 485, Sayyid Sabiq (1971), *Fiqh al-Sunnah*, j.1. Beirut: Dār al-Fikr, h. 66

Adalah suatu hal yang tidak dapat dinafikan bahawa dalam kehidupan sehari-hari ramai umat Islam yang tidak melaksanakan solat dan puasa dalam keadaan sakit ataupun dalam perjalanan. Ini mungkin kerana mereka tidak mengetahui tentang konsep *rukhsah* yang diberikan oleh Islam terhadap orang sakit dan orang yang sedang bermusafir agar mereka tetap dapat beribadah dalam semua keadaan.

Oleh yang demikian adalah penting untuk dilihat kembali konsep *raf' al-haraj* dalam konteks masa kini, khususnya dalam persoalan sakit dan perjalanan yang boleh diberikan *rukhsah*. Adalah diharapkan dengan mengadakan kajian terhadap *Tafsir al-Manâr* tafsiran-tafsiran baru mengenai *raf' al-haraj* dapat dilihat kembali dalam konteks zaman kini.

Jika kita merujuk kepada al-Quran, kita mendapati al-Quran tidak menerangkan bentuk sakit dan bentuk perjalanan yang membolehkan seseorang itu berbuka puasa, *qasar* solat dan sebagainya. Al-Quran hanya menyatakan :

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَايَةِ أَوْ لَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ...
(النساء: ٤٣)

Maksudnya: Jika kamu sakit atau sedang dalam perjalanan atau baru kembali dari buang air atau kamu telah menyentuh isterimu lalu kamu tidak menemukan air, maka bertayamumlah kamu dengan menggunakan tanah yang baik.

Surah Al-Nisâ (4): 43

وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ... (البقرة:

(١٨٥

Maksudnya : *Barang siapa yang sakit atau dalam perjalanan (lalu dia berbuka), maka hendaklah ia berpuasa pada hari lain.*

Surah al-Baqarah (2): 185

Al-Quran tidak memberikan batasan yang terperinci terhadap perkataan *marad* dan *safar*, tetapi hanya menyebutkan dua patah perkataan tersebut dalam bentuk yang umum. Tentunya akan sangat menarik untuk dilihat lebih jauh tentang penafsiran ayat-ayat tersebut, terutama dalam *Tafsir al-Manâr*, untuk mengetahui bagaimana ayat tersebut ditafsirkan, dan apakah asas-asas ajaran Islam tetap terpelihara dengan tafsir baru itu.

Berdasarkan pada huraian terdahulu, kita telah melihat bagaimana konsep *raf'al-haraj* telah menjadi prinsip yang penting. Namun prinsip tersebut telah ditafsirkan secara berbeza-beza oleh para ulama. Yang menjadi persoalan disini ialah bagaimana prinsip ini telah dikembangkan dalam tafsir moden dewasa ini.

2. OBJEKTIF KAJIAN

Untuk menghindari perbahasan yang lebih melebar, maka perbahasan konsep *raf'al-haraj* ini dipusatkan pada *Tafsir al-Manâr* yang disusun oleh Muhammad Rasyid Rida yang memuatkan buah pikiran Muhammad Abduh. Antara yang akan dikaji di dalam tesis ini adalah :

- (i) Untuk membincangkan konsep *raf'al-haraj* di dalam hukum Islam dengan merujuk kepada ayat al-Quran yang berkaitan dengan konsep ini.

- (ii) Meninjau dan mengkaji pandangan para fuqaha mengenai konsep *raf' al-haraj* di dalam pelaksanaan hukum hakam fiqh Islam, secara khususnya di dalam persoalan sakit dan *safar*.
- (iii) Meninjau dan mengkaji pentafsiran Muhammad Rasyid Rida terhadap ayat-ayat *raf' al-haraj* seperti yang dikemukakan di dalam kitab *Tafsir al-Manâr* dan bagaimana pendekatan beliau berbeza dengan pendekatan para fuqaha dan *mufassir* yang mendahului beliau.
- (iv) Mengkaji apakah pembaharuan-pembaharuan yang telah dikemukakan oleh Muhammad Rasyid Rida berserta gurunya Muhammad Abduh dalam bidang pentafsiran al-Quran, khususnya mengenai pendekatan mereka didalam mentafsirkan ayat-ayat *raf' al-haraj*

3. SKOP KAJIAN

Mengenai kewujudan kesukaran yang juga mungkin ditemui di dalam melaksanakan ibadah-ibadah yang lain tidak dibahas secara mendalam di sini, hanya penulis tetap memaparkan kemudahan-kemudahan dalam melaksanakan hukum Islam yang dimaksud yang terangkum dalam "Ayat-ayat *Raf' al-Haraj* Yang Merujuk Kepada Keadaan-keadaan Ataupun Kes-kes Tertentu".

3. KEPENTINGAN DAPATAN KAJIAN

Sebagaimana yang telah dinyatakan dalam huraian yang lalu, bahawa *Tafsir al-Manâr* adalah salah satu kitab tafsir moden yang ingin mengemukakan

pembaharuan dalam Islam, dimana cara berfikir pengarangnya adalah begitu bebas dan tidak terikat. Walau bagaimanapun kebebasan yang dimaksudkan ini memerlukan penelitian lebih lanjut.

Penelitian ini sengaja dilakukan untuk mendapatkan penjelasan yang lebih memadai tentang *raf' al-ḥaraj* dalam hukum Islam, terutama terhadap orang sakit dan orang yang sedang dalam perjalanan menurut penafsiran moden sekarang ini. Melalui hasil kajian ini adalah diharapkan akan dijelaskan konsep *raf' al-ḥaraj* dan mencari titik perbezaan antara pengarang *Tafsīr al-Manār* dengan pemahaman jumhur fuqaha mengenainya bagi orang sakit dan musafir sehingga ia dapat dijadikan satu pedoman bagi masyarakat Islam dalam melaksanakan ajaran Islam sehingga tidak timbul lagi anggapan ataupun tuduhan bahawa ajaran Islam adalah terlalu sukar untuk dilaksanakan dalam konteks dunia hari ini.

4. METODOLOGI KAJIAN

Kajian ini merupakan satu kajian perpustakaan dimana fokus utamanya dilakukan terhadap kitab *Tafsīr al-Manār* yang disusun oleh Muhammad Rasyid Rida. Kajian ini memberikan tumpuan yang khusus terhadap tafsiran yang dibuat oleh Muhammad Abduh dan Muhammad Rasyid Rida tentang ayat-ayat al-Quran yang berkaitan dengan *raf' al-ḥaraj*.

Untuk mencapai sasaran yang dimaksud, kajian ini, dilakukankan menurut langkah-langkah berikut :

Pertama : Mengumpulkan sumber-sumber data dan maklumat mengenai persoalan yang akan dibahas, yang terdiri dari kitab-kitab tafsir fuqaha, kitab-kitab hadis dan fiqh selain *Tafsîr al-Manâr* sendiri sebagai sumber utama. Maklumat mengenai pengertian *raf' al-ḥaraj* lebih banyak diperolehi daripada kitab-kitab usul fiqh, seperti kitab *al-Muwâfaqâh* karangan al-Syâtibi dan kitab *Raf' al-Ḥaraj fî Syari'ah al-Islamiyyah* karangan Şaleh bin 'Abd Allāh bin Ḥamid (selanjutnya ditulis Ibnu Ḥamid sahaja).

Kedua : Mencari dan mengumpulkan data-data dari kitab-kitab sumber tersebut, dan mengklasifikasikannya berdasarkan kesamaan masalah dengan memberikan alamat-alamat tertentu padanya .

Ketiga : Mengadakan analisis terhadap data-data yang telah terkumpul dengan menentukan makna-makna dan nilai-nilai serta prinsip-prinsip yang terkandung dalam tafsiran-tafsiran mengenai *raf' al-ḥaraj*, lalu diupayakan mengetahui posisi *Tafsîr al-Manâr* diantara pemahaman jumbuh mengenai ayat-ayat *raf' al-ḥaraj*.

Keempat: Mengadakan perbandingan antara tafsiran-tafsiran fuqaha dengan tafsiran Muhammad Rasyid Rida serta melihat konsep '*urf*' yang digunakan oleh beliau sebagai dasar penetapan *raf' al-ḥaraj* dalam *Tafsîr al-Manâr*.

Di samping itu, dalam mengemukakan pendapat-pendapat dari *Tafsîr al-Manâr* akan disebutkan menurut Muhammad Rasyid Rida atau menurut Muhammad Abduh jika antara keduanya terdapat perbezaan pendapat. Apabila

pendapat keduanya sama, maka hanya disebutkan sebagai pendapat Muhammad Rasyid Rida sahaja.

5. KAJIAN LEPAS

Berdasarkan penelitian penulis, terdapat agak banyak penulisan yang menyentuh mengenai kelonggaran hukum didalam pelaksanaan hukum Islam. Namun kebanyakannya tidak menyentuh secara spesifik mengenai kelonggaran hukum bagi orang sakit dan musafir. Penekanan yang banyak dilakukan adalah mengenai kelonggaran hukum secara am. Namun demikian hasil kajian-kajian yang lalu sedikit sebanyak sangat membantu dalam penyelidikan penulis dalam menghalusi masalah *raf' al-haraj*.

Ibrahim bin Musa al-Syātibī dalam bukunya *Al-Muwāfaqah Fi Uṣul al-Aḥkām*¹³ ada membahas mengenai kemudahan hukum dalam Islam. Beliau menyatakan bahawa kesukaran (kesukaran yang memberatkan) dalam menjalankan ibadah harus dihindarkan. Ini bertujuan agar *mukallaf* tidak merasa benci terhadap ibadah yang ditaklifkan kepadanya atau bagi menghindarkan mudarat sama ada terhadap jasad orang tersebut atau akal nya atau bagi memastikan seseorang *mukallaf* tidak mengabaikan beban hukum yang lain kerana tenggelam dalam satu bidang amal.

Menurut Abd. Rahman Abidin di dalam tesisnya yang bertajuk *Rukhsah: Suatu Kajian Menurut Pandangan Ulama Usul*¹⁴ beliau menulis bahawa

¹³ Ibrahim Bin Musa al-Syātibī (tt), *Al-Muwāfaqah Fi Uṣul al-Aḥkām*, Dar al-Fikr

¹⁴ Abd. Rahman Abidin (1999), *Rukhsah: Suatu kajian Menurut Pandangan Ulama Usul* (Tesis B.A., Syariah, Universiti Malaya)

kelonggaran hukum hanya diberikan kepada sesiapa yang uzur yang bersangkutan sahaja seperti golongan yang ditimpa sakit, terpaksa, musafir, jahil, lupa, serta yang mengalami kesukaran akan diberikan pengecualian daripada hukum asal ('*azimah*). Beliau juga ada menyentuh sedikit mengenai kelonggaran hukum untuk orang yang sakit dan musafir iaitu keduanya diharuskan mengqasar dan menjamakkan sembahyang, menggantikan wuduk dan mandi dengan tayamum kerana kesukaran mendapatkan air atau wujudnya kemudaratannya yang lain. Secara ringkas kaedah fiqh mengutamakan menolak kerosakan dan mendatangkan kemaslahatan.

*Sembahyang Jamak Dan Qasar, Pemahaman Dan Pelaksanaannya Di Kalangan Masyarakat Islam: Satu Kajian Di Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur,*¹⁵

hasil kajian Rosmaliza Binti Harun memaparkan mengenai sembahyang jamak dan qasar. Permasalahan ini dibahas secara mendalam dan terperinci iaitu menyangkut pengertian, dalil-dalil, hukum, syarat-syarat serta hikmah sembahyang jamak dan qasar. Rosmaliza berpendapat bahawa pemahaman responden beliau terhadap sembahyang jamak dan qasar adalah sederhana iaitu mereka menganggap sembahyang jamak dan qasar adalah terbatas adalah terbatas kepada keadaan musafir sahaja, sedangkan di dalam Islam sembahyang jamak dan qasar diharuskan dalam keadaan yang amat luas, bukan hanya dalam keadaan musafir, tetapi merangkumi juga dalam keadaan sakit atau keperluan. Kurangnya pemahaman masyarakat Islam terhadap sembahyang jamak dan qasar berpunca kerana tidak mendapat pendedahan dan penerangan yang terperinci disamping sifat malas mereka untuk menambah ilmu pengetahuan agama mereka sehingga sesetengah daripada mereka tidak pernah langsung mengetahui tentang sembahyang jamak dan qasar. Padahal tidak dinafikan

bahawa sembahyang jamak dan qasar telah memberikan kesan yang baik iaitu wujudnya kemudahan dan meringankan bebanan bagi musafir, orang yang sakit dan sebagainya.

Abd. Rauf Bin Abd. Aziz di dalam tesisnya yang bertajuk *Ibadah Sembahyang :Satu Kajian Tentang Pelaksanaannya Di Kalangan Anggota Tentera* ¹⁶telah membuat kaji selidik mengenai pelaksanaan ibadah sembahyang fardu dikalangan anggota tentera Malaysia yang berdepan dengan apa jua keadaan, iaitu keadaan aman, musafir, peperangan (gerilla, konvensional), dan ketakutan. Penulis berpendapat bahawa ramai dari kalangan responden beliau yang tidak melaksanakan langsung sembahyang fardu sama ada kerana tidak sempat ataupun kerana tidak mengetahui adanya rukhsah yang diberikan oleh syarak kepada mereka. Mereka sama sekali tidak mengetahui tentang adanya sembahyang jamak dan qasar, tayamum, tata cara sembahyang dalam keadaan takut (peperangan), gerilla, atau perang konvensional. Selanjutnya beliau menyarankan agar anggota tentera perlu didedahkan mengenai ajaran Islam secara menyeluruh sehingga mereka dapat memahami bahawa Islam memiliki toleransi terutama sekali dalam pelaksanaan ibadah sembahyang. Islam memberi keringanan dan kelonggaran di dalam pelaksanaannya.

Kajian Mohd. Anuar yang bertajuk *Sembahyang Qasar Dan Jamak, Kefahaman Dan Pengamalannya Di Kalangan Mahasiswa Akademi Pengajian Islam*

¹⁵Rosmaliza Binti Harun (1994), *Sembahyang Jamak Dan Qasar Pemahaman Dan Pelaksanaannya Dikalangan Masyarakat Islam Satu Kajian Di Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur* (Tesis BA, Syariah, Universiti Malaya)

¹⁶Abd. Rauf Bin Abd. Aziz (1994), *Ibadah Sembahyang :Satu Kajian Tentang Pelaksanaannya Di Kalangan Anggota Tentera Malaysia* (Tesis B.A. Syariah, Universiti Malaya)

Universiti Malaya (APIUM) ¹⁷juga amat berfaedah. Beliau mengkaji sejauh manakah kefahaman mahasiswa APIUM tentang sembahyang jamak dan qasar dan bagaimana pengamalan mahasiswa APIUM terhadap sembahyang jamak dan qasar apabila melakukan perjalanan yang jauh (musafir). Penulis berpendapat kebanyakan mahasiswa APIUM tahap pemahaman yang baik terhadap konsep sembahyang jamak dan qasar, namun mereka menunjukkan rasa ragu-ragu bila masuk ke dalam pembahasan yang lebih mendalam iaitu mengenai hukum, dalil, tempoh, *illah*, dan sebagainya. Penulis juga mendapati kesemua mahasiswa APIUM pernah mengerjakan sembahyang jamak dan qasar ketika melakukan perjalanan jauh, tetapi bukanlah didasari dengan ilmu pengetahuan yang secukupnya namun berasaskan kepada keraguan dan ketidakpastian.

Berdasarkan kepada penganalisan penulis terhadap kajian-kajian yang lalu, penulis belum menemui pembahasan yang terperinci mengenai kelonggaran hukum bagi orang yang sakit dan musafir, dengan melakukan perbandingan berbagai pendapat dari kalangan ulama-ulama yang muktabar. Jadi penulis mencuba memperincikan secara lebih dalam mengenai konsep kemudahan hukum dalam konteks masa kini, khususnya dalam persoalan sakit dan perjalanan yang boleh diberikan rukhsah, sehingga tafsiran baru mengenai kemudahan hukum Islam dapat dilihat kembali dalam konteks zaman kini. Dan yang terpenting adalah mencari titik perbezaan antara pengarang *Tafsīr Al-Manār* dengan pemahaman jumhur fuqaha mengenai *raf' al-haraj* bagi orang sakit dan musafir.

¹⁷Mohd. Anuar Ramli (2000), *Sembahyang Qasar Dan Jamak, Kefahaman Dan Pengamalannya Di Kalangan Mahasiswa Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya (APIUM)*, (Tesis B.A, Syariah, Universiti Malaya)